***Всеукраїнський конкурс***

***студентських наукових робіт.***

***Історія та археологія***

Шифр Elisavetgradskaya menora

**ЄВРЕЙСЬКА ГРОМАДА ЄЛИСАВЕТГРАДА**

**(кінець ХVІІІ – початок ХХ століття)**

**ЗМІСТ**

**ВСТУП** . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . … 3

**РОЗДІЛ І. ІСТОРІЯ ФОРМУВАННЯ ЄВРЕЙСЬКОЇ ГРОМАДИ В МІСТІ ЄЛИСАВЕТГРАДІ** *……………………………………………………………………* 8

**РОЗДІЛ ІІ**. **РОЛЬ ЄВРЕЙСТВА У РОЗВИТКУ МІСТА В ХІХ**

**СТОЛІТТІ** …………………………………………….. ……………………… 18

**РОЗДІЛ ІІІ. ЄВРЕЙСЬКА ГРОМАДА В ІСТОРИКО-КУЛЬТУРНОМУ ВИМІРІ МІСТА**………………………………………………………………... 23

**ВИСНОВКИ**……………………………………………………………………..29

**СПИСОК ВИКОРИСТАНИХ ДЖЕРЕЛ**. . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . . …......31

**ВСТУП**

**Актуальність дослідження.**  Історія українського суспільства є історією різних національних меншин, які проживають в нашій державі. Зазначену проблематику досліджує значне коло науковців, особлива увага привертається до історії політичних, соціально-економічних, релігійних та культурних процесів єврейського народу.

Внаслідок тривалого антисемітського ставлення до єврейства, зумовленого нерозумінням його ментальності, здобутки єврейської громади у багатьох сферах суспільного життя на території України, у тому числі на Кіровоградщині, сьогодні є ще недостатньо дослідженими. Зазначене потребує переосмислення вкладу єврейської громади в регіональний розвиток Кіровоградщини та актуалізує проблематику дослідження, яким охоплюється значне коло важливих питань як у контексті подій ХІХ століття, так і щодо ставлення сучасного місцевого населення до євреїв. Ще однією підставою дослідження є прагнення допомогти кожній людині поглибити своє розуміння феномену українського народу, і не тільки єврейського, а й будь-якого іншого, що його оточує, без упередженого ставлення до нього.

**Об'єкт дослідження –** суспільні відносини,пов’язані з історієюєврейської громади на терені Кіровоградщині в кінці ХVIII – на початку ХХ ст.

**Предмет дослідження –** становлення та історичні процеси розвитку єврейства, його життя та культура у вказаний період.

**Територіальні межі дослідження –** місто Єлисаветград Херсонської губернії (сьогодні місто Кропивницький).

**Хронологічні рамки дослідження:** кінець ХVIII – початок XX ст.

**Мета роботи**: на базі архівних матеріалів та аналізі наукової літератури здійснити дослідження етнічної специфіки життя і побуту єврейської громади міста Єлисаветграда, особливості міжетнічних взаємовідносин мешканців міста, прояву різнобічних питань взаємоповаги і терпимості етнічних спільнот, їх вплив та значення на сьогодення.

Для досягнення поставленої мети поставлені такі **завдання**:

−  на основі архівного матеріалу проаналізувати контраверсійну роль смуги осілості для єврейської колонізації міста Єлисаветграда;

− дослідити участь єврейської громади міста Єлисаветграда у виконанні рекрутської повинності;

− у контексті єврейських погромів дослідити дві протилежні тенденції: антисемітизму та подолання ксенофобії;

− розкрити роль та значення єврейської громади та роль українського єврейства у культурному житті міста Єлисаветграда.

**Методи дослідження.** Методологічна база дослідження ґрунтуєтьсяна основі принципівнауковості, історизму та об’єктивності.У ході розв’язання поставленихзавдань використано різні наукові методи. За допомогою історичного методу аналізувався розвиток м. Єлисаветград ХVIII – XIX ст. Формально-логічний метод використовувався при дослідженні основних понятійних категорій, виокремленні ознак єврейської громади під час історичного розвитку аналізованого регіону. Системно-структурний метод надав можливість з’ясувати взаємовідносини єврейської громади з іншими жителями м. Єлисаветград.

**Наукова новизна** **дослідження** полягає у постановці актуальної теми, яка досі не отримала всебічного висвітлення та об’єктивного аналізу.

**Теоретичне та практичне значення** одержаних результатів полягає в тому, що викладені у дослідженні положення у подальшому можуть бути використані: у науково-дослідній сфері – для подальших загальних і спеціальних наукових досліджень аналізованої проблематики; в освітньому процесі – у вищих навчальних закладах освіти, при підготовці семінарських занять, у науково-дослідній роботі студентів.

**Історіографія та стан джерельної бази**

Серед дослідників, які в тій чи іншій мірі розглядали аналізовані питання, відзначимо внесок таких, як І.З.Скловський, Ю.П.Присяжнюк, П.М. Кизименко, В.Г.Короленко, М. Г. Щербак , Н. О.Щербак , В. В. Петраков, В. П. Машковцев, Ю. М. Матівос, А.В. Чуднов, В.М. Босько, О.М. Пашутін, В.І. Сергійчук та інші.

Зокрема, І.З.Скловський підтримує визначення юдейсько-єврейських і українсько-православних відносин як феномен «оптимізації розвитку етносоціально-онтологічної аргументації» навіть попри вульгарно-методологічні схеми, включаючи цілісне подолання інерції політичних суперечок навколо міфологічних «фігур умовчання» [53, С. 69].

Дослідження Ю.П.Присяжнюка, П.М.Кизименка відображають особливості деяких соціокультурних процесів у поневоленій Україні, так

Ю.П.Присяжнюк вказує на те, що “… відносини між «традиційними» українцями і «прагматичними» євреями розвивалися здебільшого «природним шляхом», … безпосередньо в селах панував той характер стосунків, якій сформувався за попередні десятиліття і століття міжетнічної рівноваги” [51].

Серед сучасних українських істориків цієї теми фрагментарно торкається П. М. Кизименко у своїх історичних нарисах «Пам’ять степів», яка написана на основі спроби систематизувати архівні матеріали. Однак він, на нашу думку, схематично аналізує явище антисемітизму. Слід зазначити, що єврейське населення проживало в Україні з давніх часів, і саме на межі ХІХ – ХХ ст. зазнавало значних утисків, оскільки зростає опозиційний та терористичний рух, як відповідь єврейської радикальної меншості на так звану «смугу осілості», і, систему державних погромів тощо[43].

Не менш вагомим джерелом з відтворення обличчя Єлисаветграда є “Исторический очерк г. Елисаветргада”, написаний 1897 року за наказом єлисаветградського міського голови ([1878](https://uk.wikipedia.org/wiki/1878)—[1905](https://uk.wikipedia.org/wiki/1905)) О.М. Пашутіна. Почесний громадянин міста розповідає коротку історія Єлисаветграду, починаючи із його заснування. Книга поділена на розділи, які стосуються різних сфер господарського та соцілокультурного життя, а саме: економіки, медицини, торгівлі, матеріального забезпечення, військової організації тощо. Водночас автор не розкриває повністю принижений статус єврейства, не включає навіть фактів про єврейські погроми[42].

Більш живу інформацію, що стосується буденного життя євреїв, опис страхіття погромів, ми зустрічаємо у книзі Н.Ширмана “Спогади лікаря”, який тривалий період життя проживав у м. Єлисаветграді, залишив свої спогади, найбільш ґрунтовнопроаналізував політичне життя та погроми єврейського населення 1881 року, діяльність тогочасних громадських об’єднань демократичного, радикального, монархічного напрямів. Його праця містить значну кількість матеріалів усної історії, деякі з них не дійшли до наших днів. Зауважимо, що Н. Ширман здійснює осмислення деяких подій антисемітизму з погляду ліберальної власної парадигми [34].

Дослідження обраної проблематики здійснювалося на основі використання широкого кола джерел, які сприяли розкриттю об’єкта та предмета дослідження. Джерельну базу роботи становлятьматеріалифондів Державного архіву Кіровоградської області, а саме, Ф. 18. [Єлисаветградська міська дума, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії](http://dakiro.kr-admin.gov.ua/op/dorad/18-1.pdf); Ф.369. [Інспектор народних училищ Єлисаветградського повіту, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії](https://drive.google.com/open?id=16GwnnApDPohth4ABJLUJ6yvsa_8aIf66); Ф. 460. Єлисаветградський єврейський кагал, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії; Державний архів Кіровоградської області Ф. 635. Молитовна школа при Єлисаветградській єврейській общині, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії; Ф. 78. Єлисаветградська міська управа, м. Єлисаветд Єлисаветградського повіту Херсонської губернії.

Окрема частина архівних документів вводиться вперше у науковий обіг, це документи та матеріали: «Переписка городской управы с молитвенными домами, списки прихожан, о выборах городского раввина» (Ф.78. Оп. 4. № 414); «Приходо-расходные документы по содержанию Елисаветградского казенного еврейского училища» (Ф. 369. Оп. 1. № 3); «Переписка с Елисаветградским и другими город скими управами о содержании Еврейских училищ» (Ф. 369. Оп. 1. № 6); «Указ херсонской казенной палаты о взыскании с мещан 5000 рублей рекрутского сбора» (Ф. 18. Оп. 1. № 245) та деякі інші.

Також опрацьовані опубліковані збірники документів та матеріалів, мемуари, періодичні видання тогочасного періоду **(«**Ведомости Елисаветградского Городского Общественнаго Управленія»,  *«*Голос Юга»), та сучасні ЗМІ («Народне слово», «Кіровоградська правда»).

Р**ОЗДІЛ І. ІСТОРІЯ ФОРМУВАННЯ ЄВРЕЙСЬКОЇ ГРОМАДИ В МІСТІ ЄЛИСАВЕТГРАДІ**

Активна колонізація Петербургом земель Півдня України розпочалася зі створення 1752 року, у межиріччі Синюхи й Дніпра, військово-землеробського поселення Нова Сербія. Її центром став Новмиргород. Проте вихідців з Балкан мала захищати офіційно закладена 18 червня 1754 рокуземляна фортеця святої Єлисавети [45,с.85-86]. Місто біля фортеці виникло одночасно з початком її будівництва, про що свідчать документи того часу, хоча довго воно не мало власної назви, тому фігурує просто під словом форштадт біля фортеці. Одночасно поряд виникло і кілька слобід. У 1764 році за адміністративно-територіальною реформою місто отримало і свою назву як Єлисаветград [54,с.25].

При заснуванні міста Єлисаветград євреїв тут майже не було, хоча це питання до кінця ще не досліджене. За часів царату, в силу яскраво вираженої антисемітської політики, котру започаткувала ще цариця Єлизавета Петрівна, був виданий указ (2 грудня 1742 року) про вигнання євреїв за межі імперії [43,с.95]. Катерина ІІ визначила особливим списком територію, за межами якої представникам цієї національності не дозволялося селитися. Указ Катерини ІІ 1791 року поклав початок створенню *“смуги єврейської осілості”*. Вона охоплювала Білорусію, Литву та Україну, включаючи Херсонську, Таврійську, Бессарабську, Полтавську, Чернігівську та деякі інші губернії (всього 15), тобто ту територію, де євреї жили ще до приєднання до Росії [31,с.170]. Існування «*смуги єврейської осілості»* було підтверджено *«*Положенням про євреїв*»* 1804 і 1835 років. Ця смуга проіснувала до 1917 року, незважаючи на те, що питання про необхідність її знищення не раз підіймалося як в опозиційних, так і в урядових колах [56,с.62-63].

Єлисаветград адміністративно до 1795 року входив до Катеринославського намісництва, тож автоматично включався до *“смуги єврейської осілості”*. Джерела ж свідчать, що єврейські поселенці у Центральній Україні почали з’являтися у містах та містечках ще до 1791 року. Тому можна зробити припущення, що вищезгаданий указ лише закріпив статус-кво цих поселенців, узаконивши їхнє проживання у Єлисаветграді.

Відтепер євреї могли переселятися сюди також із залюднених територій Європи на законних підставах, внаслідок чого кількість їх у місті збільшувалася.

Про систематичність цього процесу свідчать міські архівні матеріали. Збереглася досить цікава справа про прилучення Нахмана Шмилевича Кларофельда до стану міщан Єлисаветграда. У своєму прохані до міського голови він зазначає, що народився у місті Броди (Австрійська імперія), потім 5 років вчився на кравця в чигиринського міщанина. Він вказує, що у місті Одеса від консула Австрійської імперії отримав паспорт, який міститься у справі. На момент написання прохання (1810р.) мав вік 22 роки. В 1834 році його прохання було задоволено [2]. Зауважимо, що таких осіб, які шукали кращої долі на території Півдня України, було чимало, серед них і доля ще одного єврея Л.Фехтмана, з прилученням його із сім’єю до міщан міста Єлисаветграда [12]. Так за переписом, який було проведено в Єлисаветргаді в 1795р, записано склад мешканців: купців христианського закону: чол. – 480, жін. – 427, еврїв чол. –3, жін. – 2. Міщан християнського закону – 725, жін. – 247; евреїв чол. –177, жін. – 241 особа [42] .

Про Динаміку зростання кількості єврейського населення у Єлисаветграді свідчить таблиця [46]:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| **Рік** | **Всього населення** | **У тому числі іудейського віросповідання** |
| 1859 | 7 073 | 2 323 [58] |
| 1887 | 57 059 | 1 538 |
| 1897 | 61 478 | 23 967 |
| 1907 | 72 545 | 28 275 |
| 1911 | 75 671 | 25 518 |

Імперське законодавство відносило євреїв до тієї категорії «инородцев», чиї права визначалися особливими законами. Виключення робилося лише для караїмів та «вихрещених» євреїв, права яких визначалися загальним законодавством. Таких «дискримінаційно-особливих» правил видавалося дуже багато; вони охоплювали всі сторони життя євреїв і вміщені майже в кожному томі «Свода Законов Российской Империи». Ці правила стосувалися не лише права проживання і пересування, а й віри та зовнішніх виявів релігійного життя євреїв, особистих прав представників цієї національності, а також суворого обмеження їхньої економічної діяльності [56,с.63]. На єврейство у Російській імперії було покладено й багато інших обмежень, що стосувалися виду діяльності, виконання рекрутської повинності, права власності, освіти. Так, наприклад, купець-єврей першої гільдії міг віддати сина до гімназії, але за це оплачуючи, крім навчання свого сина, ще й навчання іншого учня із християн [61]. У 1850 році по місту Єлисаветграду вийшов указ про стягнення податків за носіння *ярмулки* та *мушки* [43,с.99], традиційних елементів єврейського одягу як членів кагалу – релігійно-правової автономії, котру визнавала влада. В окремих містах встановлювалась своя «смуга осілості» — створювались своєрідні гетто. Зокрема, в Єлисаветграді у 1850 році було оголошено розпорядження про відведення місць євреям під забудівлю виключно в окремих кварталах. Сьогодні це приблизно квартали, обмежені вулицями Великої Перспективної, Т. Шевченка, М. Кропивницького та річкою Інгулом [58].

До 1859 року у Російській імперії не існувало жодної категорії єврейського населення, яка б мала право постійного проживання позв *“смугою осілості”*. Євреїв активно виселяли із міст: наприклад, в 1827 році — з Києва, в 1829 — з Миколаєва та Севастополя тощо [58]. Окрім цього, офіційно єврейському населенню заборонялося селитися й у великих містах. Що ж стосується Єлисаветграда, то на нього така політика не поширювалася. Причинами цього були невелика кількість населення (див. порівняльну таблицю), початок економічного спадання, переселення активної частини народу на південь України.

*Порівняльна таблиця кількості населення у ІІ чв. ХІХ ст. – 1897 рр.*

|  |  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- | --- |
| **Період** | **Київ** | **Одеса** | **Катеринослав**[60] | **Єлисаветгад** |
| 2чв.19ст. | 44 700 (1840 рік) | бл.72 500 | \_\_\_ | +/- 30 000 |
| 3чв.19ст. | бл.85 813 | бл.140 000 | бл.48 100  (1887 рік) | 57 059  (1887 рік) |
| 1897 рік | 247 723 | 403 815 | 112 838 | 61 478 |

У 1859 році таке право отримала незначна кількість євреїв-купців першої гільдії. Вони могли проживати з членами їхніх сімей та домашніми вчителями у місті Києві, але тільки в Либідській і Плоскій частинах міста, в інших – могли перебувати тимчасово. У 1861 році – право постійного проживання поза *“смугою”* одержали євреї з вищою освітою, у 1865 р. – євреї-ремісники, а у 1867 р. – відставні нижчі чини цієї національності [56, с.63].

Це викликало потяг серед єврейського населення до освіти як шлях вирватися з неповноправного становища: з-за *“лінії осілості”*. У місті Єлисаветграді створюються національні школи та училища: “Талмуд-Тора”, “Жіноче училище Гольденберга”, “Казенное еврейское училище”, “Частное однокласное еврейское училище” [4, 5, 6, 7, 8, 9, 10].

Наведемо такий приклад: старший брат Натана Ширмана, Самуїл навчався у Єлисаветрадській «Талмуд-торі», звідки далі переїхав до Голти (Первомайськ), де навчався на залізничного майстра. Негативне ставлення до євреїв супроводжувало Самуїла протягом усього навчання та роботи. Згідно із державними законами до охрещених євреїв мало бути рівне відношення як і до автохтонів православного віросповідання [31,с.171], проте на ділі так не завжди відбувалося (приходилося давати великі хабарі). Стомлений яскраво вираженим антисемітизмом з боку керівництва та колег, Самуїл покінчив життя самогубством. Був похований у Києві. З цього моменту розпочалися нові проблеми для сім’ї. Наступний епізод описує усю парадоксальність моральних перешкод*“смуги осілості”*. Мати Самуїла, дізнавшись про його смерть, вирішила їхати на могилу до сина. Однак в той час, в’їзд до Києва євреям був заборонений. Це змусило її написати листа до генерал-губернатора, який дав відповідь: “Помолится на могиле сына не такое важное дело, из-за которого нужно тревожить генерал-губернатора; в просьбе отказать” [34,с.47-51].

Надзвичайно складним було життя єврейської громади. Усі євреї були об’єднані у кагал [40]. При канцелярії міської управи знаходився *«єврейський стіл»*, який завідував суспільними справами місцевого єврейства. У ньому займалися рахунками «коробочного» та «свічного» збору, сумами пожертв різних закладів [41,с.181]. По Україні до міських дум обрали 181 гласного з євреїв, що становило 22,9 % від загальної кількості гласних і було на третину менше від норми, дозволеної законом. Передбачену законом третину від числа гласних євреї заповнювали лише в Єлисаветграді [49,с.60-61]. Релігійним і суспільним життям населення кагалу відав міський рабин. Його обирали на трирічний термін [19].

В кінці ХІХ століття розпочинається масова еміграція євреїв на захід, зокрема Європи та Америки. Вона була пасивною формою протесту проти відкрито антисемітської політики царату [46]. Зокрема брат Натана Ширмана, Муня виїхав до Америки, у Нью-Йорк, де був інженером єврейського ремісничого училища імені відомого єврейського мільйонера Монтефіоре [34].

Національна політика на Півдні України, запроваджена царизмом досягла своєї кульмінації у погромах. Про їх причини знаходимо таку інформацію. По-перше, це, як писав генерал-губернатор Південно-Західного краю: “Причиною … погромів є … зростаюче економічне гноблення єврейства, яке в 60-х роках [ХІХ ст.]… дедалі ґрунтовніше осідало в селах і під виглядом орендарів, великих і дрібних корчмарів, лихварів висмоктує соки землі й здобутки народної праці”[51,с.467].

По-друге, прагнення ліквідувати місцевими купцями купців-євреїв, тим саме позбутися конкуренції. Це видно з того, що місцеве купецтво часто закликало населення до боротьби із єврейством, яке їх нібито «оббирало», заохочували своїх робітників до виступу проти так званих “експлуататорів”, підготовлюючи соціальний прошарок для антисемітського наступу [50,с.284].

По-третє, досить сильною була культурна й релігійна відстороненість єврейства. Московське духовенство на чолі з обер-прокурором Синоду починає нарощувати антисемітський рух у Російський імперії. В одному із звітів губернаторів Південно-Західного краю присутня така характеристика єврейського населення: “Це плем'я цілком відокремлене від решти населення морально-релігійним культом, але в той же час сильне своєю згуртованістю, прагне виключно до легкої наживи, визнаючи всі засоби хорошими для досягнення цієї мети”[56, с.64]. Євреїв царська влада підозрювала і у активній опозиційно-політичній діяльності.

Отже, можна виділити яскраво виражені економічні, суспільно-релігійні та національні мотиви участі частини верхів та низів у погромах.

Саме почуття свободи й безкарності, агресії й нетерпимості, розпалене різними колами юдофобів і призвело до так званого “вилиття народного настрою” у погромах [56, с.64]. Осередком, з якого почалися погроми на півдні України, став Єлисаветград.

Приводом до початку погрому стало вбивство імператора Олександра ІІ (1 березня 1881року) та звинувачення у цьому єврейське населення.

15 квітня 1881 року у м. Єлисаветграді розпочався масштабний погром, який перекинувся на інші міста України. Причиною, чому ці акції отримали таку підтримку були відверто чорносотенно-клерикальні проповіді у місцевих приходах, розповсюдження антисемітських гасел у місцевих газетах. Всі учасники погромів на Півдні України як засвідчує газета «Новоросійський телеграф», вважали, що шовіністична держава підтримує подібні заходи “помсти за царя”. Навіть посадові й військові особи, яких надсилали для врегулювання бунтівної ситуації, часто-густо долучалися до погромників, вважаючи, що їх надіслали саме з цією метою.

Шовіністична хвиля мала для цього певні підстави. У Подільській губернії місцева адміністрація взагалі не реагувала на скарги євреїв, а в безладді інколи звинувачувала їх самих [51, с.466]. Комісія, що була зібрана Елисаветградским уездным “Земским Собранием”, у своєму звіті заявляла, що нібито євреї самі спричинили подібне ставлення до себе: “ Вони є постійними порушниками прав чужої власності і привласниками собі плодів чужого добра на юридично законних підставах” , і: “через відсутность дрібного і дешевого кредиту, що становить нагальну потребу в економічному побуті всього працюючого населення, євреї ... доводять населення до того, що всі види його праць часто поглинаються сплатою цих відсотків”. Слухаючи цю схоластичну доповідь, міський голова перервав її ось такими словами: “... Подібний дух є недостатньо примирительним для подібного тривожного настрою населення”[39].

Окремої уваги, щодо проявів агресивного антисемітизму заслуговують спогади Натана Ширмана – очевидця погромів у Єлисаветграді. Він розповідає про усе те, що довелося пережити єврейському населенню у ті дні. “Про майбутній погром поширилися чутки ще до Великодня, але євреї їм мало вірили ... Погром розпочався з вулиці Нижньо-Донської. ... Громили розбивали магазини, квартири, людей, правда, не били і не вбивали ... На ранок почали громити квартиру Гольденберга [(одного з найбагатших євреїв, який збудував приміщення міської лікарні, що використовується до сьогодні)], і ми у своєму флігелі чули шум викинутого з 2-го поверху піаніно. Коли громили прийшли в нашу квартиру, ми втекли наверх до Гольденберга, де на кухні сховалися всі мешканці будинку - чоловік 30 ... Коли громили увійшли на кухню, ми всі відправилися до приятеля батька – утримувача готелю, де провели 3 доби ... Після погрому на вулицях були оголошення, в яких вказувалося під страхом покарання принести речі в зазначене місце ... Постраждалі на багатьох перехожих дізнавалися свої сукні, костюми, пальто, шуби і вимагали їх повернення ... Коли ми повернулися після триденного відсутності в квартиру, все було розграбовано, розбито, знищено; від моїх підручників і зошитів тільки обривки валялися на підлозі, я довго і сильно плакав і не знав, як піду в гімназію”[34, с.69-72].

Після цих подій по всіх-усюдах на Півдні України державними установами було організовано фонди по збиранню засобів на допомогу євреям, що постраждали під час погрому[17]. В Єлисаветграді збір добровільних пожертвувань був з 20 квітня 1881 по 2 травня 1882 рр. Виплати відбувалися з 16 травня 1881 по 25 січня 1883 рр. З усієї імперії в Єлисаветград надсилали гроші, зокрема прийшла грошова допомога від президента Варшави, різні речі, одяг тощо[18].

Варто зазначити, що влада міста Єлисаветграда підтримувала даний захід милосердя, оскільки у свій час особливо не втручалася у припинення погромних дій *“розлюченого натовпу”* [31,с.173]. Лише на третій день влада вирішила розігнали погромників [34, с.69-72].

Другим, ще більш охоплюючим, виявився погром 1905 року, який став відповіддю *“розлюченого натовпу”* на маніфест царя Миколи ІІ, який намагався припинити революційні дії шляхом *“історичного компромісу”*. Частина населення міста Єлисаветграда вважала, що своєю бездіяльністю він де-факто дає право *“громити”* та вбивати євреїв. На це міською думою було дано категоричне заперечення [24]. По всій імперії цей погром прокотився жахливими і кривавими подіями. Про початок погрому в Єлисаветграді повідомляє Семен Макарович Лейбкинд. Він описує, що йшла хода від заводу Ельворті до Успенського собору. Аж раптом у портрет царя Миколи ІІ полетіли яйця й помідори. Їх кидали чи чорносотенці або антиєврейські провокатори, що стояли у єврейських лавах. Аж раптом пролунав крик «Злодії…жиди». Далі пролунали гасла «Бий жидів! Рятуй Росію» [37].

В Єлисаветграді також не обійшлося без жертв - на єврейському кладовищі було поховано 10 осіб – жертв погромів [28]. Як у Єлисаветграді, так і по всій імперії ідеологічним підґрунтям була нібито “оборона” держави, народу й християнства. Хоча це було далеко не так, є відомості, що двоє хуліганів, забігли у Сімферополі в лавку до Марії Железняк (християнки), щоб помити руки від крові. Коли Марія Железняк винесла їм ікону, то один з них схватив її брудними руками й хотів кинути на підлогу[50].

Після погромів у м. Єлисаветграді було організовано видачу допомоги у розмірі 15000 карбованців від так званого “коробочного збору”. Вони були асигновані з губернського правління[16]. Їх видавали у два рази спочатку було роздано7508 крб., а у другий раз – 7491крб. Допомогу отримало близько 1000 осіб, що свідчить про чималий розмах антисемітського дійства.

Отже, аналіз досліджених матеріалів свідчить, що протягом кінця XVIII – початку XIX століть була сформована єврейська громада м. Єлисаветграді, вона функціонувала і розвивалась демографічно та економічно попри юридичні заборони та дискримінаційні накази царської влади. Євреї не тільки не піддалися дискримінації, а й вибудували чітку систему самоврядування, яка допомогла їм витримати вороже протистояння влади.

Щодо соціального статусу і відношення до нього, виділимо ряд наслідків введення *“смуги осілості”* як ментально-інтеграційного чинника. Першим наслідком введення був тиск на єврейське населення як збоку місцевої влади, так і з боку місцевого населення, який зусиллями імперської політики був спрямований на маргіналізацію (зникання головних ознак етносу: мови, традицій, історичної пам’яті тощо) єврейського суспільства та скорочення чисельності активно практикуючих іудеїв. Другим наслідком було формування об’єднаного єврейського етносу у Єлисаветграді на засадах ментальної ідентичності, культурної спільності, релігійної спорідненості як протидія зовнішньому тиску.

**РОЗДІЛ ІІ. РОЛЬ ЄВРЕЙСТВА У РОЗВИТКУ МІСТА**

Під впливом імперської політики царату єврейське населення починає шукати шляхи виходу за *“межу осілості”*, реалізацію свого (легального й нелегального) трудового потенціалу, джерел заробітку й засобів проживання. З часом єврейство стає успішним в усіх видах діяльності, які не були популярні у християн-автохтонів у межах Імперії [31, С.171] та не потребували великих затрат часу, давали непоганий прибуток, не вимагали фізично важкої праці й не були трудомісткими [32, С.1-12]. Власниками великих [заводів](https://uk.wikipedia.org/wiki/%D0%97%D0%B0%D0%B2%D0%BE%D0%B4), [млинів](https://uk.wikipedia.org/wiki/%D0%9C%D0%BB%D0%B8%D0%BD), [магазинів](https://uk.wikipedia.org/wiki/%D0%9C%D0%B0%D0%B3%D0%B0%D0%B7%D0%B8%D0%BD) були євреї [31, С.171], а в галузях торгівлі: борошняній, галантерейній, годинниковій, аптечній, тютюновій, горілчаній – єврейська частка становила від 60% до 90% [32]. Цю інформацію наводить міський голова О. Пашутін у своєму «Історическом очерке» [42, С.262]. У місті Єлисаветграді були і євреї, що продавали імпортні товари, які привозилися із Європи та Америки. Такий магазин знаходився на вулиці Двірцевій. В асортимент входили пральні машини, музичні інструменти, стальні товари, електронні лампи, витвори мистецтва [26].

Відносно найбільша цифра обсягів виробництва єврейських фабрик припадає на Єлисаветград, Херсон і Тірасполь. В. Яшин дійшов висновку, що найбільша кількість євреїв (від 75% до 90%) спеціалізувалися у тих сферах виробництва, що відображали останню стадію виробничого процесу: м’ясники, пекарі, кравці, шевці, панчішники,красильники, столяри, теслі, маляри, мідники, пічники, перукарі, слюсарі, палітурники, годинникарі, шорники, ювеліри, склярі тощо [57, С.72].

Євреї засновували лікарні й аптеки Серед них і батько відомого композитора Ю.С.Мейтуса, який займався медичним бізнесом [25] та мав приватну єврейську лікарню, яка почала функціонувати з 1889 року, приміщення якої збереглося до наших часів. Заслуговує на увагу дослідження цієї родини славнозвісного композитора. Її представники належали до купецького стану, володіли будинками на центральних вулицях міста. Вони відомі відмінним знанням «мертвих зон» майнових законів Російської імперії, що призвело до диспутів і перегляду трактувань положень у юриспруденції на рівні урядового Сенату під назвою «Справа Янкеля Мейтуса». Мейтуси успішно поріднювалися із заможними родинами Воліц, Заславських, Гольденбергів, що дозволяє припустити фінансову стабільність її репрезентантів[36].

У перші два десятиліття ХІХ ст., порівнюючи із минулим (бо з початку 80-х років XVIII ст. в місті Єлисаветграді щорічно влаштовувалося чотири великі ярмарки, привіз на які становив астрономічну, як на ті часи, суму – 4 мільйони карбованців[43,С.96]), поступово відходить економічний стрижень процвітання Єлисаветграда. Зазначене пов’язано із заснуванням цілого ряду нових міст на півдні України, серед них такі, як: Катеринослав, Херсон, Одеса, Миколаїв. Як наслідок відбувається переселення як українського, російського, так і єврейського населення південніше[43, С.55]. Після відміни кріпацтва 1861 року починається більш активне втручання євреїв у земельні відносини. Безпосередніми ініціаторами й організаторами торгів з метою взяття земельних ділянок у суборенду були ті ж євреї, які збільшували платню за землю. Ці й інші негативні явища, про які писала місцева преса, хоча і мали певні антисемітські натяки, лягли в основу нетерпимості до єврейського населення з боку місцевих, що пізніше і вилилося у один із найбільших антисемітських погромів 1881-1882 років, який розпочався у місті Єлисаветграді [51, С.457].

Неможна не згадати й того, що інколи єврейське населення займалося й аморальною наживою під час масових революційних заворушень. Так, найвідомішими бойовиками-рекетирами у Єлисаветграді були брати Гроссмани; ці анархісти діяли наприкінці ХІХ – початку ХХ ст. У московській газеті «Русское слово» 28 серпня 1907 року було надруковано інформацію про них такого змісту: “Сейчас анархисты двумя выстрелами из «браунинга» убили местного богача Абрама Барского, выходившего с женой из синагоги. Интересно, что слухи об убийстве Барского ходили по городу еще с утра”[33]. Іноді мало місце те, що єврейське населення спекулювало на моральній закостенілості у той спосіб, що підбурювали дітей і підлітків до злодійства, а тоді й самі перепродували крадене. Коли з’являлася нагода, організовували у своїх помешканнях щось на зразок “перевальних клубів” [51, С.457].

Пізніше на кошти єврейського підприємця Бродського у Єлисаветграді в 1897 році була побудована одна з перших в Україні [трамвайних](https://uk.wikipedia.org/wiki/%D0%A2%D1%80%D0%B0%D0%BC%D0%B2%D0%B0%D0%B9) ліній [48].

Так як місто розпочинало свою історію як військове поселення, то не можна не згадати участі євреїв на території військових частин. Про них згадується у ході російсько-турецької війни, оголошеної у 1787 року. Фаворит Катерини ІІ князь Потьомкін, який був головнокомандуючий армією, обрав місто Єлисаветград своєю головною квартирою. В цей час в місті формується єврейський ескадрон. Іноземний австрійський наглядач при головній квартирі у грудні 1787 року писав до імператора Йосифа ІІ з Єлисаветграда: “Думка про формування жидівського полку під назвою «ізраїльського» не виходить у нього [Потьомкіна] з голови” [43, С.96].

У подальшому такі ескадрони за національним критерієм неодноразово створювалися. Імператорським указом був проведений черговий набір у єврейський ескадрон [11]. Необхідність у його створенні скоріш за все постала з причини російсько-турецької війни (1828). Це пояснюється тим, що воєнні дії розгорнулися в турецьких володіннях поблизу території України, і тому російський уряд максимально використовував її матеріальні та людські ресурси. У 1828 році було створено Дунайське козацьке військо з нащадків колишніх запорожців, що воювали у складі російської армії [61]. Тому і єврейське населення не стало виключенням під час рекрутських наборів.

В *«Уставе рекрутской повинности»*, який регламентував стан військових відносин в середині єврейських рекрутів, можна знайти різні положення, які формально розкривають однакове становище євреїв на рівні із представниками інших національностей у російській армій, хоча не виключено, що вони виконувалися лише на папері. Адже цілком зрозуміло, що антисемітське ставлення до тих юдеїв, які проходили обов’язкову службу серед військових російської та української національностей одним указом виправити було неможливо, враховуючи тривалі десятиліття дискримінаційного відношення до єврейського питання.

Аналіз даного статуту свідчить що влада йде на значні, порівнюючи із минулим і загально визначеним ставленням, поступки. У ньому йдеться про окрему службу військових-іудеїв від військовослужбовців християнського віросповідання. Заслуговує на увагу положення, що службовцям єврейського ескадрону дозволялося ходити до синагоги, проте лише з дозволу начальства [11]. Цей пункт хоч і визнає певне пом’якшення щодо євреїв як «інородців», але залишає і місце для зловживання, адже командування могло обмежувати юдеїв у здійснені релігійних практик, а механізм нагляду за виконанням цього взагалі пункту не був прописаний у статуті.

Існували й певні критерії набору, і пропорції, які залежно від волі військового начальства могли змінюватися й варіюватися. У наборі 1828 року з 500 осіб єврейської національності у місті Єлисаветграді набирали по 4 особи для служби. За цією відповідністю із 1000 осіб, що виступали від міста Єлисаветграда було набрано 8 осіб, яких було направлено на службу на морський флот згідно з наказом царя Миколи І від 21 серпня 1828 року (що суперечить твердженню П.М.Кизименка відносно того, що євреїв не брали до російського флоту) [13]. Варто зазначити, що від служби звільнялися священні особи - рабини, якщо могли пред’явити спеціальну довідку, яка підтверджувала їхній статус як релігійного діяча, та купці.

До звільнених від служби осіб додавалися ще й ті євреї, які закінчили малі, середні та вищі навчальні заклади – обов’язково усі ці 3 ланки освіти саме у такому порядку [11]. Чим же це викликано? Суто прагматичними цілями: купці були необхідні на місцях для підтримки товарообігу, з них державна скарбниця отримувала непоганий дохід, збираючи податки і мито. Що ж стосується тих, які пройшли навчання, то, зрозуміло, що таких не варто брати до війська з причини того, що це були перспективні кадри. Саме у них у І пол. ХІХ ст. держава відчувала глибоку нестачу. Тому поступки даним особам були лише заходом, спрямованим проти подальшого поглиблення кризових явищ.

Ще одним “привілеєм” для військовослужбовців-євреїв була можливість кар’єрного росту. Суть його полягала у тому, що єврей міг залишитися після війни у світській службі з подальшим ростом у військовому звані за умови зречення від своєї віри [11]. Такі перспективи були неприйнятними для правовірних юдеїв. Цим привілеєм радше користувалися одиниці. Діти вихрещених євреїв несли службу на однакових правах із християнами і називалися кантоністами. Загалом військова справа не набрала популярності серед єврейства.

Єврейська молодь іудейського віросповідання також призивалася до несення військової повинності. Згідно з вимогами, зазначеними *«Уставе рекрутской повинности»*, це повинні були бути особи не молодше 12 та не старше 25 років [11].

Щодо дванадцятирічного віку, то можна вважати це занадто складною для виконання вимогою через ряд факторів. Адже варто врахувати і психологічні, і фізичні можливості призовника. А у такому юному віці, навіть не зважаючи на швидше дорослішання дітей у ХІХ столітті у порівнянні з ХХ та тим паче ХХІ століттями, людина є не сформованою психологічно, враховуючи те, що вона ще не брала участі у подібних заходах, і не сформована фізично, що значно зменшує її ефективність як повноцінного військовослужбовця. Враховуючий цей вік можна стверджувати, що євреїв намагалися русифікувати, виходячи з того, що російській армії не вистачало людського ресурсу.

Розуміючи це, командування вдається до проведення навчань, так у статуті знаходимо відомості, що особи, вік яких менше 18 років, відправляються до воєнних шкіл, де проходять спеціальний вишкіл і різноманітну підготовку [11], отримані навики якої будуть потрібні під час несення повинності. Таким чином, царська влада намагалася підвищити боєздатність армії. Враховуючи відсутність відомостей про те, як проходили навчання, можна припустити, що вірогідніше за все євреї проходили спеціальну підготовку разом із російськими, українським й інших національностей призовниками. Далі у документах знаходимо цікаві відомості про те, що у бій можуть йти не молодше 18 і не старше 35 років [13].

Законом, зокрема, дозволялося заміняти військову службу грошовою виплатою, замість натурального рекрутства. У 1831р. з 5 євреїв взяли по 1000 карбованців збору замість натуральної рекрутської повинності [245]. З цією ж метою було заведено справу про стягнення із євреїв 5000 тисяч рекрутського збору [1]. Проте, для цього набору рекрути мали надійти на військову службу, пізніше цар своїм указом заборонив заміну служби грошовою виплатою [11].

Ще з часів війни із Наполеоном, з набору 1811 року були відомі факти приховування свого справжнього віку, внаслідок чого складалися так звані *«ревізькі сказки»* [21, 22]. В документах до цього набору також вказується про поблажливе ставлення до єврейства, хоча немає жодної мови про кошерну їжу і відповідний посуд. З цієї причини знаходимо нерозуміння збоку командування щодо цієї практики з боку призовників. До речі, з Єлисаветграда в рамках цієї демобілізації було взято 9 євреїв [21, 22]. Порівнюючи набори 1811 і 1831, робимо висновок про приховування кагалом молоді від військової служби.

Взагалі ж рекрутська повинність була розповсюджена на євреїв указами Миколи І 1826 – 1827 рр. на загальних підставах, а в 1841р. спеціальний *“Єврейський комітет”* при царському уряді розділив євреїв на «корисних» і «некорисних». З останніх, рекрутів брали втричі більше, ніж звичайно. Але цар вважав цю цифру малою і збільшив її з трьох до п’яти. Таке становище зберігалося до указу Олександра ІІ, виданого 1856 року. Враховуючи, що на чолі кагалів стояли найбільш багаті та впливові євреї, то себе й родичів вони намагалися вигородити від військової служби, а вся скрутність повинності падала на найбідніших. Тому члени кагалу могли легко здавати таких осіб у руки владі, за що кагал отримував винагороду у вигляді зняття штрафу у сумі 150 карбованців [43, С.98]. Наприклад, у 1834 році з цією метою кагалові була виставлена вимога переписати всіх призовників з міщан [20].

Отже, можемо зробити висновок, що:

1) завдяки єврейській громаді економіка Єлисаветграда досягла значних успіхів. У торгівлі єврейські підприємці були найбільш близькими до споживача: торгівля мануфактурними, бакалійними товарами, утримання розпивочних закладів, шинкарство тощо. Утім, матеріальне становище єврейської більшості було складним. Саме тому дуже часто євреї поєднували декілька видів діяльності: торговельну, посередницьку, ремісничу;

2) попри цілий ряд поступок з боку держави, військова справа не набула популярності серед євреїв Єлисаветграда. Причинами цього стали *“смуга осілості”*, значний термін військової служби до 25 років, неможливість подальшого кар’єрного розвитку у званні у статусі юдейської віри, відсутність чіткого механізму контролю за виконанням державних статутів щодо служби євреїв, що призводило до зловживань зі сторони російських чиновників. Не винятком було й бездарне царське командування, яке часто-густо заохочувало подібні юдофобські заходи. Звідси єврейство радше воліло переховуватися, ніж служити у такому війську.

**Розділ ІІІ.** **ЄВРЕЙСЬКА ГРОМАДА В ІСТОРИКО-КУЛЬТУРНОМУ ВИМІРІ МІСТА**

Досліджуючи культурний вимір життя міста та роль в ньому єврейської громади розглянемо духовно-релігійний аспект цього питання. Зазначимо на такі факти: усі євреї були об’єднані у кагал [40], при канцелярії міської управи знаходився *«єврейський стіл»*, який завідував суспільними справами місцевого єврейства. У ньому займалися рахунками «коробочного» та «свічного» збору, сумами пожертв різних закладів [41, С.181]. Релігійним і суспільним життям населення кагалу відав міський рабин. Його обирали на трирічний термін [19]. Збереглися відомості про обрання на міського рабина у 1896р. відомого суспільно-політичного діяча В.І. Тьомкіна. Кандидатів на це звання було всього двоє – він і Герт-Соломон Вульфович Шапира [19]. На виборах переміг В. Тьомкін, який очолюватиме єлисаветградське єврейство більше 10 років [19]. Йому була встановлена оплата в сумі 1200 карбованців. Її він отримував від головної синагоги – 300крб., Бесгаметриш – 300крб., Бесгакнейсиса – 150крб., від І та ІІ синагог – по 75крб., і від решти по 50 карбованців. Варто зазначити, що до його доходів йшли по 2 карбованці від одружень та розлучень [19]. Для міських євреїв та синагог це була досить значна сума, тому вони її сплачували не завжди регулярно і з великими затримками. Через це головний рабин виставляв ультиматуми (як мінімум таких відомо 2), що покине посаду у випадку, якщо не буде здійснюватися вчасна виплата [26]. Зауважимо, що посада рабина неодмінно користувалась повагою всієї громади.

Збереглися й офіційні списки за підписом міського голови О. Пашутіна прихожан усіх синагог міста, які брали участь у виборах рабина (у списках не має жінок, неповнолітніх та старих). Так до хоральної синагоги входило 499 осіб, до молитовного будинку Бесгамадеш – 386, Бес-Агнесес – 128, І частини – 182, ІІ частини – 72, на розі вулиць Московської та Олександрійської – 143, на Пермській – 205, на Михайлівській – 103, приход на нових кварталах – 95, на Биковій – 126. Загальною сумою 2406 осіб [19]. Цікавим є факт, що при хоральній синагозі діяв спеціальний молитовний хор [29]. Кондова побожність євреїв створила їм імідж не лише високодуховного народу, але й доволі патріотичного.

У місті Єлисаветграді діяла організація сіоністів [30]. Існувала й секта Духовно-біблійне братство, засновником якого був Яків Михайлович Гордін. Воно виникло у 80-х рр. ХІХ ст., коли після вбивства царя Олександра ІІ розпочалася активна боротьба із революціонерами. В організації активно проповідувалася єврейська мораль і спосіб поведінки, дотримання суботи. До неї увійшли рабин-присяжний повірений Бернштейн, дружина присяжного повіреного Анна Покрасова, брати Мейтус та брат Натана Ширмана – Мойсей. Ця секта була узаконена державою, проте в єврейських колах сприймалася вкрай негативно. Причиною цього було визнання сектою Євангелії, і Христа як пророка на рівні з Мойсеєм [34]. Останнє було спробою єврейських патріотів вийти з дилеми: або вихрещення, або імідж юдеїв-христопродавців, адже визнання Нового Заповіту додало принаймні можливість збереження давніх юдейських традицій.

Не можна оминути й цілої низки єврейських закладів освіти. Серед них: Єврейська молитовна школа, хедер, Талмуд-Тора, жіноче й чоловіче училища, жіноче училище Гольденберга. Цьому сприяли прихильне ставлення євреїв до освіти, яке іноді перетворювалося на культ в єврейських родинах, а також те, що для молоді отримання високого освітньо-кваліфікаційного рівня було питанням виживання та можливістю набуття належного статусу в суспільстві та пристойного рівня життя. Лише за умов здобуття гімназійної освіти з відзнакою, юдеї мали шанс отримати і вищу освіту, а це вже був шлях до їхньої емансипації.

Про рівень грамотності та освіти єврейського населення свідчить така статистика. За даними загального перепису населення 1897 р. в Російській імперії 24,6 % євреїв володіли російською грамотою, для неєврейського населення цей показник складав лише 21,1%.2 По Херсонській губернії загальна грамотність населення складала серед чоловіків 35 %, серед жінок – 16,3 %. У тому числі: серед росіян ці показники складали 44,8 % та 25,7 %; серед українців – 24,5 % та 6 %; серед євреїв – 57,6 % та 32 %. Наведені цифри свідчать про те, що попри всі складності та штучні обмеження для єврейського населення в справі отримання освіти, воно залишалося найбільш грамотною етнічною групою, зберігаючи в цьому відношенні багатовікову історичну традицію. Не можна обійти увагою і такі дані: з числа грамотних мали освіту вище початкової: серед росіян чоловіки ─ 6,4 %, жінки ─ 5,1 %; серед українців – 0,3 % та 0,1 %; серед євреїв – 1,9 % та 2,2 %[55]. Хоча ці цифри дещо загальні оскільки охоплюють цілу губернію, вони цілком доречні і красномовні для нашого дослідження, оскільки Єлисаветград був типовим повітовим містом Херсонщини і вищенаведена статистика справедлива стосовно нього цілковито.

Збереглася значна кількість відомостей про економічну й господарчу діяльність цих навчальних закладів. Так у єврейській молитовній школі станом на 1844 рік навчалося 94 особи [15]. Відомо, що річний дохід складав близько 200 карбованців, і приблизно такі ж витрати. Їх основу складали опалення – 2,5крб., утримання охоронця – 1крб., транспорт – 40крб., купівля оливи для лампад – 3крб., свічок – 1,82, запалення свічок у суботу – 15коп. [14]. Загальні витрати на утримання Талмуд-Тори та 2-х училищ складали 45000крб. 40коп. [47, С.21]. Це були значні суми, а кількість учнів як на той час вражаюча. Останнє свідчить про величезне прагнення до знань серед єврейської громади, адже враховуючи, що заможними були лише декілька єврейських родин євреїв, вважаємо, що абсолютна більшість їх були з бідних сімей і платня за навчання була для них завеликою.

Функціонувало Еврейское казенное училище, воно винаймало приватний будинок, який використовувало як приміщення для навчань [4]. З часом це училище трансформувалося у початкове єврейське училище [4]. У новому училищі існувала проблема щодо забезпечення вчителів гідною зарплатнею, як зазначається на засіданні: “37 років тому продукти і квартири були дешевше ніж зараз ... Вчителі єврейських училищ, здебільшого, люди сімейні не можуть задовольнитися мізерним утриманням” [6]. В училищах та школах активно вивчали російську мову, іврит, єврейську та російську культуру, арифметику, образотворче мистецтво та спів [7]. Зазначене свідчить про яскравий приклад самовідданості єврейської інтелігенції та її служіння своєму народу.

В контексті політики асиміляції євреїв, яку проводили в першій третині ХІХ ст. уряди Олександра І та Миколи І, не тільки не заперечувалося проти навчання єврейських дітей у загальних школах, але й ініціювалося створення казенних єврейських шкіл та училищ, де викладання більшості предметів велося російською мовою. Єврейське населення ставилося до такого кроку уряду без особливого ентузіазму. Зважаючи на те, що навчання в казенній школі не давало ніяких переваг, а євреї-випускники цих шкіл не отримували рівних прав із християнами, батьки не виявляли бажання віддавати дітей до казенних шкіл та училищ.

Ставлення єврейського населення до навчання в російських світських навчальних закладах почало змінюватися під час правління Олександра ІІ в 70 – 80-х рр. Для цього було кілька причин. По-перше, в ході ліберальних реформ 60 – 70-х рр. сформувалася єдина державна система початкових, середніх та вищих навчальних закладів. При цьому випускники гімназій та казенних училищ отримували право вступу на державну службу, а також у вищі навчальні заклади. Євреї-випускники вищих навчальних закладів отримували статус “осіб вільних професій”, що давало право постійного проживання та професійної діяльності за межами “смуги осілості”. По-друге, для осіб із середньою та вищою освітою термін військової служби після запровадження загальної військової повинності скорочувався до 1,5 – 1 року. На відміну від І половини ХІХ ст., коли уряд заохочував до навчання єврейських дітей у казенних школах, вже з початку 60-х рр. почала виявлятися протилежна тенденція. Так, в 1860 р. серед учнів єлисаветградської гімназії не було жодного єврея. Картина ж після реформ 1860-70-х рр. змінюється докорінно і в Єлисаветграді. Варто лиш порівняти кількість євреїв в міському самоврядуванні. І це попри усілякі обмеження для євреїв, часто напівлегально з боку царату [55].

Згідно з наступним документом – “Городовым Положеннием” 1870 р. євреї, хоч і отримали право брати участь у виборах та обиратися гласними до складу органів міського самоврядування – міських Дум, але при цьому кількість гласних з числа євреїв не могла перевищувати 1/3 від загального числа гласних, а пізніше до складу цієї квоти включили всіх іновірців, тож кількість євреїв у числі гласних ставала ще меншою. Крім того, єврей не міг обиратись на посаду міського голови. Особливістю південноукраїнського регіону було те, що євреї в міських Думах представлені в недостатній кількості, значно меншій ніж норма, що дозволялися законодавством і не відповідала загальному відсотку єврейського населення, яке проживало в містах краю. Передбачену законом третину від числа гласних євреї заповнювали лише в Єлисаветград [55].

Лікарями в місті також здебільшого були євреї, вони залишили помітний слід, як в науці міста та країни, в цілому так і в міському житті. Наприклад Вайсенберг, відомий як учений-антрополог, здійснив у цій сфері чималий науковий прорив. Його приватна лікарська практика стало справжньою панацеєю для сотень містян, до речі не лише євреїв. Під час лихоліть революції та громадянської війни він сумлінно виконував свій лікарський обов’язок, допомагаючи всім нужденним не залежно від їх політичних симпатій та партійної приналежності. Навіть за більшовицької влади. Коли у нього було націоналізовано побудований власною чесною працею дім, цей адепт клятви Гіппократа залишився виконувати свій професійний борг до самої смерті. В пожежах війн та революцій зникло багато документів про цю видатну людину[59].

Варто відмітити і іншого лікаря та сміливого експериментатора Гольденберга – саме таким сміливим його рішенням було створення електро- водної лікарні – чи не єдиної в імперії [48, С.173-175]. Значний вклад в архітектуру міста та меценатство внесли промисловець-млинарь Барський (на сьогодні його будівля є приміщенням краєзнавчого музею) та відомий купець Заславський, будинок якого був побудований за унікальною методикою і витримав під час Другої Світової три потрапляння снарядів і зберігся. Нажаль, сьогодні ця пам’ятка архітектури втрачена: радянська влада наказала його просто підірвати. Так знищувалося не лише минуле, але й сторінки унікальної історії єврейської громади міста. Втім саме зараз і саме подібними дослідженнями ми просто зобов’язані відродити історичну справедливість [63].

Отже, єврейські навчальні заклади міста Єлисаветграда були осередком єврейської культури, у яких не лише можна було навчитися рідних традицій, а й бути захищеним від негативного ставлення збоку учнів іншої національності. Варто відмітити також діяльність євреїв-лікарів, які забезпечили науковий та гуманітарний розвиток міста.

**ВИСНОВКИ**

Досліджено, що проблематика вивчення історії та життєдіяльності єврейської громади Єлисаветграда є водночас і маловивченою і надзвичайно важливою у загальному досвіді міжетнічних відносин та формування полікультурної політичної нації в Україні.

З’ясовано, що єврейська громада з’явилася в Єлисаветграді практично з моменту заснування фортеці, тобто з появи її форштадту. Демографічний склад громади характеризувався швидким зростанням в основному через наплив єврейських поселенців із Заходу та перепони їх подальшого руху на Схід, чому сприяв закон про «смугу осілості» 1791 року. Останній та низка інших юридичних документів російського царату кінця ХVІІІ та початку ХІХ ст. носили яскраво виражений дискримінаційний характер щодо єврейського населення за етнічною та релігійною ознакою.

Однак обмеження права пересування та заборона на низку занять, доступу до світи не спричинили зросійщення єврейської громади міста Єлисаветграда, її культурної мовної та релігійної асиміляції. В умовах тиску імперського уряду та побутового антисемітизму частини місцевого населення, про що свідчать погроми кінця ХІХ початку ХХ століть, євреї міста продемонстрували дивовижну стійкість, національний патріотизм та здатність до серйозної самоорганізації. Їх кагал з виборною посадою равинів явив собою приклад виживання народу у складних умовах. Варто відмітити і підтримку жертв погромів з боку не єврейського населення як прояв міжкультурної та міжетнічної толерантності.

Доведено значну роль єврейської громади як в громадському, так і економічному житті міста. Економіка Єлисаветграда міцно пов’язана з сільським господарством, багато в чому досягла значних успіхів завдяки єврейській громаді. В сфері переробки сільськогосподарської продукції (парові млини) та торгівлі, де особливе місце відігравали місцеві ярмарки, а з появою залізниці і експорт продукції через Одеський порт, чималу роль відігравали єврейські промисловці та купці як от Барський, Заславський та інші.

З’ясовано, що попри очевидну дискримінацію євреї брали участь у військовій службі, чим зробили вагомий внесок у захисті рідної землі. На рекрутській службі вони знаходилися як в армії, так і на флоті, що дає змогу зробити висновок і про існування на наших теренах окремих підрозділів єврейських кантоністів – дітей військовослужбовців.

Досліджено, що найвідчутніший слід євреї міста залишили в духовному житті Єлисаветграда, в його культурі, освіті, науці, особливо медицині. Електроводна лікарня Гольденберга стала передовим закладом свого часу, тоді як лікарська практика Вайсенеберга явила собою приклад гуманізму і служіння рідному місту в найтяжчі часи. Євреї Єлисаветграда залишили свій слід в царині культури, особливо яскравою є музична спадщина Мейтуса.

Доведено, що єврейська громада Єлисаветграда є видатним прикладом не лише збереження власної культури, мови і традицій, але й зразком успішного співіснування різних народів, релігій і релігійних конфесій в межах одного міста, їх толерантного ставлення одне до одного попри шовіністичний характер імперської влади. Цей досвід, є надзвичайно актуальним і для молодої незалежної української державності в часи як внутрішніх, так і зовнішніх політичних викликів на національному ґрунті.

**СПИСОК ВИКОРИСТАНИХ ДЖЕРЕЛ**

**Архівні матеріали**

1. Державний архів Кіровоградської області Ф. 18 [Єлисаветградська міська дума, м.Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії](http://dakiro.kr-admin.gov.ua/op/dorad/18-1.pdf) (Оп. 1. № 245).
2. Державний архів Кіровоградської області Ф. 18 [Єлисаветградська міська дума, м.Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії](http://dakiro.kr-admin.gov.ua/op/dorad/18-1.pdf) (Оп. 1. № 71).
3. Державний архів Кіровоградської області Ф. 18 [Єлисаветградська міська дума, м.Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії](http://dakiro.kr-admin.gov.ua/op/dorad/18-1.pdf) (Оп. 1. № 79).
4. Державний архів Кіровоградської області Ф. 369 [Інспектор народних училищ Єлисаветградського повіту, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії](https://drive.google.com/open?id=16GwnnApDPohth4ABJLUJ6yvsa_8aIf66) (Оп. 1. № 1).
5. Державний архів Кіровоградської області Ф. 369 [Інспектор народних училищ Єлисаветградського повіту, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії](https://drive.google.com/open?id=16GwnnApDPohth4ABJLUJ6yvsa_8aIf66) (Оп. 1. № 13).
6. Державний архів Кіровоградської області Ф. 369 [Інспектор народних училищ Єлисаветградського повіту, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії](https://drive.google.com/open?id=16GwnnApDPohth4ABJLUJ6yvsa_8aIf66) (Оп. 1. № 15).
7. Державний архів Кіровоградської області Ф. 369 [Інспектор народних училищ Єлисаветградського повіту, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії](https://drive.google.com/open?id=16GwnnApDPohth4ABJLUJ6yvsa_8aIf66) (Оп. 1. № 19).
8. Державний архів Кіровоградської області Ф. 369 [Інспектор народних училищ Єлисаветградського повіту, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії](https://drive.google.com/open?id=16GwnnApDPohth4ABJLUJ6yvsa_8aIf66) (Оп. 1. № 2)
9. Державний архів Кіровоградської області Ф. 369 [Інспектор народних училищ Єлисаветградського повіту, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії](https://drive.google.com/open?id=16GwnnApDPohth4ABJLUJ6yvsa_8aIf66) (Оп. 1. № 3).
10. Державний архів Кіровоградської області Ф. 369 [Інспектор народних училищ Єлисаветградського повіту, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії](https://drive.google.com/open?id=16GwnnApDPohth4ABJLUJ6yvsa_8aIf66) (Оп. 1. № 6).
11. Державний архів Кіровоградської області Ф. 460 Єлисаветградський єврейський кагал, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп. 1. № 1).
12. Державний архів Кіровоградської області Ф. 460 Єлисаветградський єврейський кагал, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп. 1. № 25).
13. Державний архів Кіровоградської області Ф. 460 Єлисаветградський єврейський кагал, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп. 1. № 4).
14. Державний архів Кіровоградської області Ф. 635 Молитовна школа при Єлисаветградській єврейській общині, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп. 1. № 1).
15. Державний архів Кіровоградської області Ф. 635 Молитовна школа при Єлисаветградській єврейській общині, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп. 1. № 2).
16. Державний архів Кіровоградської області Ф. 78 Єлисаветградська міська управа, м. Єлисаветд Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп. 1. № 64).
17. Державний архів Кіровоградської області Ф. 78 Єлисаветградська міська управа, м. Єлисаветд Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп. 13. № 7).
18. Державний архів Кіровоградської області Ф. 78 Єлисаветградська міська управа, м. Єлисаветд Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп. 13. № 8).
19. Державний архів Кіровоградської області Ф. 78 Єлисаветградська міська управа, м. Єлисаветд Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп. 4. № 414).
20. Державний архів Кіровоградської області Ф.18 Єлисаветградська міська дума, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп.1, № 279).
21. Державний архів Кіровоградської області Ф.460 Єлисаветградський єврейський кагал, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп.1, № 12).
22. Державний архів Кіровоградської області Ф.460 Єлисаветградський єврейський кагал, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп.1, № 2).
23. Державний архів Кіровоградської області Ф.460Єлисаветградський єврейський кагал, м. Єлисаветград Єлисаветградського повіту Херсонської губернії (Оп.1, № 245).

***Тогочасна періодика:***

1. *Ведомости Елисаветградского Городского Общественнаго Управленія*. 1905. № 113, 27 октября.
2. *Голос Юга.* 1905*.* № 209.
3. *Голос Юга.* 1905. № 235.
4. *Голос Юга.* 1905. № 243*.*
5. *Голос Юга.* 1905. № 264.
6. *Голос Юга*; 1905. № 243.
7. *Голос Юга*; 1905. № 243.

***Монографії, збірники документів, статті:***

1. Аркуша О.Г., Кондратюки К.К., Мудрий М.М., Сухий О.М. Час народів. Історія України ХІХ століття. Львів: ЛНУ імені Івана Франка, 2016. – 408с.
2. Блюменфельд Г. Торгово-промышленная деятельность евреев в Одессе. Восход. Журнал литературно-политический. 1884. Книга 5.
3. Босько В. Новоукраїнські знаменитості: Брати-анархісти Гроссмани, краєзнавець Леонід Петрушевський. Н*ародне слово.* 2012.26 липня. 12 с.
4. Воспоминания врача Натана Ширмана / сост. А. В. Чуднов. Изд. 2-е. Кировоград : Имэкс-ЛДТ, 2011. 234 с.
5. Джаншіевъ Гр. Изъ Эпохи Великихъ реформъ: Историческія справки. Москва, 1893. 592 с.
6. Долгіх М. Український композитор Ю.С. Мейтус і його родина у матеріалах Державного архіву Кіровоградської області / Між Бугом і Дніпром. Науково-краєзнавчий вісник Центральної України. Випуск ІV.

Єврейські погроми в Єлисаветграді // Кіровоградська правда. 31. 10. 2012.

1. Єврейські погроми в Єлисаветграді. *Кіровоградська правда.* 2012. 16 жовтня ; *Кіровоградська правда.* 2012. 23 жовтня.
2. Єлисаветградське повітове земство 1865 – 1919. Події – факти – постаті / упоряд. О. Чуднов. Кіровоград : Імекс-ЛДТ, 2015. 46 с.
3. Из истории еврейской общины Елисаветграда – Кировограда (документы, воспоминания, факти). Кировоград, 2011.
4. Изданіе елисаветргадской городской управы “Систематическій сборникъ постановленій елисаветградской городской думы за 1871 – 1903 гг. ”, том І; типограф. М. А. Гольденберга въ Елисаветграде, 1905г. 774 с.
5. Исторический очерк г. Елисаветграда / сост. А. Н. Пашутиным. Елисаветргад, 1897. 309 с.
6. Кизименко П. Пам’ять степів. Кіровоград, 2003. 264 с.
7. Кіровоградщина на зламі тисячоліть: стан, проблеми, перспективи : Всеукраїнська науково-практична конференція. Кіровоград; К. : Ін-т політичних та етнонаціональних досліджень НАН України, 1999. 256 с.
8. Кіровоградщина. Історія рідного краю / за ред. І. А. Козир. Кіровоград, 2012. 304 с.
9. Культура рідного краю/тези обласної конференції/Кіровоград. 1991р.
10. Народное образование въ Елисаветградском уезде въ 1913году. Елисавеградъ, 1914. 79 с.
11. Петраков В. В. Маленький Париж / авт.-сост.: В. В. Петраков, В. П. Машковцев. М. : Пинакотека, 2004. 240 с.
12. Полищук М. Евреи Одессы и Новороссии. Социально – политическая история евреев Одессы и других городов Новороссии 1881-1904. М.; Иерусалим: Мосты культуры – Gesharim, 2002.
13. Полное собраніе сочиненій В. Г. Короленко : в 9 т. Петроград. : Изд. т-ва А. Ф. Маркс, 1914. Т. 9. 430 с.
14. Присяжнюк Ю. Українське селянство Наддніпрянської України: соціоментальна історія другої половини ХІХ – початку ХХ ст. Черкаси : Вертикаль, 2007. 640 с.
15. Систематическій сборникъ постановленій Елисаветградской городской думы за 1871-1903 г. / сост. А. К. Брейтеръ. Елисаветградъ : Типографія А. Гольденберга, 1905. Т. 1. 773 с.
16. Скловський І. З. Український етнос на рубежі ХХ- ХХІ ст. (Метафізичний аналіз): Монографія. Дніпропетровськ: «Пороги», 2007. 320с.
17. Фортеця Святої Єлисавети. Заснування / упоряд.: А. В. Пивовар, К. В. Шляховий, Є. М. Назаренко, О. М. Мануйлов. Кропивницький : Код, 2019. 40 с.
18. Шитюк М.М., Щукін В.В. Єврейське населення Херсонської Губернії в ХІХ - на початку ХХ століть. Миколаїв. Видавництво Ірини Гудим. 2008.
19. Щербак М. Г., Щербак Н. О. Національна політика царизму на Правобережній Україні (друга половина ХІХ– початок ХХ ст.). К. : ІЗМН, 1997. 92 с.
20. Яшин В. О. Реміснича та підприємницько-виробнича діяльність південноукраїнського єврейства (ІІ пол. ХІХ ст.). Наукові праці історичного факультету Запорізького національного університету. 2014. Вип. 38. с.72-73

***Електронні ресурси:***

1. Jewish History in Kirovograd. URL:

http://vadpot2.freehostia.com/kirov/jewish1.html

1. Історичний музей «Євреї Єлисаветграда». *Вікіпедія* : вільна енциклопедія URL:

https://uk.wikipedia.org/wiki/Історичний\_музей\_»Євреї\_Єлисаветграда».

1. [Населення міста Катеринослава (1776-1917р.) URL: http://www.museum.dp.ua/article0315.html](C:\\Users\\дом\\Desktop\\Населення міста Катеринослава (1776-1917р.) http:\\www.museum.dp.ua\\article0315.html)
2. Російсько-турецька війна 1828–1829 рр. *Всеукраїнська Електронна Енциклопедія*. 2018. URL: https://електронна-енциклопедія.укр/history/rosijsko-turecka-vijna-1828-1829-rr.html
3. Сто лет после черты. *Jewish.ru* : глобальный еврейский онлайн центр. URL: https://jewish.ru/ru/special/100\_years\_after\_line/175766//.
4. Центр Єлисаветграда: Таємниці кварталу Барського URL: https://dozor.kr.ua/post/tsentr-elisavetgrada-taemnitsi-kvartalu-barskogo-2141.html